

أمية النبي(ص) والإعجاز القرآني

اعظم پویازاده^١، شریف سالمی زاده^٢

تاریخ الوصول: ١٤٣٤/١١/٦

تاریخ القبول: ١٤٣٥/١/١٩

إن قضية أمية النبي(ص) تعتبر من القضايا الإشكالية التي أثارت نقاشاً طويلاً بين العلماء والباحثين منذ أمد طويل، فمنهم من يذهب بأمية النبي ومنهم من يرى العكس أي أنه كان يجيد القراءة والكتابة، معتبرين أن وصف "الأمي" ليس بمعنى الذي لا يقرأ ولا يكتب وإنما يعني الفرد المنسوب إلى "أم القرى" - أي مكة-، أما الذين يقولون بأمية النبي فيستندون إلى الآية (٤٨) من سورة العنكبوت وآيات أخرى من القرآن الكريم. وهناك حجج تاريخية، وأحاديث كثيرة تنص على أمية النبي، ووفقاً لآيات القرآن وأحاديث أهل البيت -عليهم السلام- تعتبر "الأمية" من معجزات النبي -صلى الله عليه وآله وسلم- ذلك أن تأليف كتاب كالقرآن يفوق طاقة إنسان لا يجيد القراءة والكتابة. وفي هذا السياق تطالب الآية ٢٣ من سورة البقرة المشركين بأن يتأوا كالنبي الأمي بكتاب كالقرآن. طرح حتى الآن آراء عدة حول إعجاز القرآن، معظمها ترى إعجاز القرآن في أسلوبه ومعناه، ومنها ما تعتبر إعجاز القرآن في فصاحته وبلاغته، في حين يرى البعض الآخر أن إعجاز القرآن يكمن في معناه، ويرى بعض آخر كالنظام المعتزلي أن إعجاز القرآن بالصرفة. وقد استعانت هذه الدراسة بالمنهج الوصفي-التحليلي والسيميوطيقا لفهم النص القرآني، ومن النتائج المهمة التي توصلت إليها هذه الدراسة، توكيد أمية النبي وكون هذه الأمية من أهم وجوه إعجاز القرآن.

الكلمات الرئيسية: النبي(ص)، القرآن الكريم، الإعجاز، النبوة، الأمي.

منهج البحث

اعتمد البحث على السيميوطيقا وقام بدراسة منهجية لتحليل الآيات والروايات ذات الصلة بهذا البحث، وأيضاً استخدم الفلولوجيا ليرهن أولاً على أمية النبي وثانياً لبيان علاقة الإعجاز بهذه الأمية.

المقدمة

إنّ المعجزة هي آية إلهية يأتي بها مدعي النبوة تأكيداً على صدق دعواه، وهي ليست إثباتاً لوجود الخالق أو تسجيلاً للقدرة الإلهية. ويقول محمد حسين الطباطبائي المفسر الشيعي المعاصر في هذا الصدد: «إن الأنبياء والرسل عليهم السلام لم يأتوا بالآيات المعجزة لإثبات شيء من معارف المبدأ والمعاد مما يناله العقل كالتوحيد والبعث وأمثالها وإنما اكتفوا في ذلك بحجة للعقل والمخاطبة عن طريق النظر والاستدلال. وإنما سئل الرسل المعجزة وأتوا بها لإثبات رسالتهم وتحقيق دعواها». (انظر: الطباطبائي، ١٣١٧ق، ٨٤/١)

وجوه إعجاز القرآن كثيرة منها ما يتجلى في المعنى ومنها ما يتجلى في اللفظ. وموضوع دراستنا هو أمية النبي الذي نزل عليه القرآن (أي النبي)، ويتمثل إعجازه في أنه جاء بكتاب ينطوي على شتى العلوم والمعارف وتحداهم في الفصاحة والبلاغة -الجانب الذي يتميزون به- وأفحمهم بحيث ما كان لهم إلا أن يقرّوا بعجزهم أمام القرآن، لذا اتموه بالسحر، وأمّية النبي تظهر عظمة هذا الإعجاز أكثر. وتشهد سيرة النبي أنه لم يتلمذ عند أحد قط؛ ويؤكد ذلك أمية معظم أهل مكة آنذاك، حيث قال بعض المؤرخين إنّ الذين كانوا يجيدون القراءة والكتابة في مكة كان عددهم قليلاً جداً. (انظر: البلاذري، د.ت، ٤٥٧)، وإن تكن هذه الشهادة مبالغاً فيها إلا أنّها تشير إلى قلة عدد المتعلمين في

تلك الفترة، كما لم يترك القرآن مجالاً للشك في أمية النبي.

خلفية البحث

منذ أن كتب الباقر أول كتاب في إعجاز القرآن حتى الآن تصدى الكثير من العلماء والباحثين إلى مظاهر إعجاز القرآن الكريم وذكروا وجوهاً مختلفة لإعجازه، مثلاً بعضهم عدّ لإعجاز القرآن وجوهاً كالإعجاز التاريخي، والإعجاز البياني، والإعجاز التجريبي، والإعجاز التشريعي، والإعجاز الغيبي (انظر: مصطفى مسلم، ١٩٩٦ م، ١٢١)، واستشهد بعض آخر بالآيات التي توجد فيها تلميحات علمية ليكتب كتاباً عن الإعجاز العلمي للقرآن (انظر: الجميلي، ١٩٩٢ م، ٤٧-٥٧)؛ هناك من كتب عن تاريخ إعجاز القرآن وكيفية نشأة هذا العلم (انظر: محمود شاكر، ٢٠٠٢ م، ٣-٧)؛ وهناك من تطرق إلى حقيقة الإعجاز وطرح الآراء الموجودة حول الإعجاز وذكر وجوهاً للإعجاز القرآني (انظر: عدنان زرزور، ١٩٨١ م، ٢١٥-٣٠٩)؛ وأيضاً هناك من كتب تفسيراً بلاغياً ليرهن على إعجاز القرآن في فصاحته وبلاغته (انظر: الشبخلي، ٢٠٠١ م، ٥) لكن كل هذه الكتب لم تتطرق إلى الجانب الأهم من إعجاز القرآن وهو أمية النبي محمد -صلى الله عليه وآله وسلم- ومن هنا بدت لنا ضرورة طرح هذه المسألة وبجتها بحثاً مستقلاً وتخصيص هذه الدراسة لها وإثباتها قرآناً.

الإعجاز

الإعجاز هو مصدر قولنا في كل أمر يريد الرجل أن يفعله أو يأتيه فيجهد جهده كلّ، فلا يستطيع أن يفعله أو يأتيه، ويسقط عندئذٍ في "العجز" وهو عدم القدرة على فعل ما يريد، وعندئذٍ يوصف هذا الأمر بأنه "معجز" أي هو غير مقدور عليه. (انظر: محمود شاكر، ٢٠٠٢ م، ١٦)

إذن كتب اللغة دلّت على أنّ الأمي هو الذي لا يقرأ ولا يكتب.

وهناك أيضاً من قال بأنّ "الأمي" هو المنسوب إلى "أم القرى" أي الذي موطنه "أم القرى". (القاساني، ١٤١٥ ق، ٢/٢٤٣)

كما قيل بأنّ "الأمي" هو بمعنى "الأصل" أي الذي ترجع إليه الأمور. (حقي بروسوي، د.ت، ٣/٢٥٦)
وقال آخرون بأنّ "الأمي" هو المنسوب إلى الأمة أي أمة العرب. (انظر: بغوي، ١٤٢٠، ٢/٢٣٩)

تحصيل هذه الآراء

بالنظر إلى هذه المعاني يتضح لنا بأنّ المعنى الراجع إلى الأمية وجهل القراءة والكتابة هو المعنى الأرجح وسنورد آيات قرآنية وأحاديث من المعصومين -عليهم السلام- تنصّ على ذلك.

أما المعاني الأخرى لهذا المصطلح فهي ضعيفة الدلالة كما أنّها ليست مؤيدة بالقرآن وأحاديث قوية وواضحة. والمعنى القائل بأنّ "الأمي" هو المنسوب إلى "أم القرى" مستبعد من عدة نواح:
- أولاً إنّ معظم كتب اللغة أعلاه تؤكد لنا بأنّ "الأمي" هو الذي لا يجيد القراءة والكتابة.

- ثانياً إنّ "أم القرى" ليست اسماً خاصاً لمكة؛ إنّما هي بمعنى القرية أو المدينة التي تكون مركزاً للقرى والمدن المحيطة بها، ومن هنا إطلاقها على مكة، وهذا ما تؤكدّه هذه الآيات: «وَيُنذِرُ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا» (الأنعام/٩٢)؛ «وما كان ربك مهلك القرى حتّى يبعث في أمّها رسولاً يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى إلّا وأهلها ظالمون» (القصص/٥٩)، فعليه إذا قلنا بأنّ الأمي هو المنسوب إلى "أم القرى" لن يكون بمعنى "المكي" بل

أما المعجز المصطلح عليه فهو الذي يأتي به مدّعي النبوة بعناية الله الخاصة خارقاً للعادة وخارجاً عن حدود القدرة البشرية وقوانين العلم والتعلم ليكون بذلك دليلاً على صدق النبي وحيثته في دعواه النبوة ودعوته. (البلاغي، ١٤٢٠، ٣/١)

الأمي في اللغة

لقد عرّفت الكثير من كتب اللغة، الأمي بالفرد الذي لا يجيد القراءة والكتابة، نسبة إلى "الأم" أي إنه بقي على ما ولدته أمه لم يتعلم شيئاً. (ابن عباد، ١٤١٤ ق، ١٠/٤٥٩)^١ ولكي نخلو معنى "الأمي" أكثر نورد هنا نبذة من آراء أبرز اللغويين بشأن هذه الكلمة:

«والأمية: الغفلة والجهالة، فيه أمية؛ والامي: الذي لا يقرأ ولا يكتب» (ابن عباد، ١٤١٤ ق، ١٠/٤٥٩)

«قال أبو عبيد: الأمي في اللغة المنسوب إلى ما عليه جبلة الناس لا يكتب، فهو [في] أنّه لا يكتب على ما وُلد عليه» (ابن فارس، د.ت، ١/٢٨)

«قيل للعرب: الأميون؛ لأنّ الكتابة كانت فيهم عزيزة أو عديمة؛ ومنه قوله تعالى: بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ». (ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث والأثر، ١/٦٨)

«قال الفراء: الأميون هم العرب الذين لم يكن لهم كتاب، والنبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل [الأعراف/ ١٥٧] قيل: منسوب إلى الأمة الذين لم يكتبوا، لكونه على عادتهم كقولك: عامي، لكونه على عادة العامة، وقيل: سمي بذلك لأنه لم يكن يكتب ولا يقرأ من كتاب». (راغب، ١٤١٢ ق، ٨٥)

١. انظر: ابن منظور، ١٤١٤ ق، ١٢/٣٥؛ الزبيدي، ١٤١٤ ق، ١٦/٣١

وأخيراً حتى لوسلمنا جدلاً بأنّ "الأمي" يحيل إلى كل هذه المعاني فيبقى من دون شك "الأمي" القرآني، هو الذي لا يجيد القراءة والكتابة، وهذا ما تبرهن عليه آيات القرآن الكريم، وأحاديث المعصومين -عليهم السلام- وشهادات التاريخ؛ فيما لا توجد أي إشارة في القرآن والأحاديث تؤيد من قريب أو من بعيد ما ترومه المعاني الأخرى.

أمية النبي في القرآن

«الذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ»؛ (الأعراف ١٥٧)
«فَأَمِينُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبَعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ»؛ (الأعراف، ١٥٨ - ١٥٧)؛

يذهب كثير من المفسرين بأنّ وصف الأمي في هذه الآيات يعني الفرد الذي لا يجيد الكتابة والقراءة (انظر: الطباطبائي، ١٤١٧ق، ١٩/٤٤٦)؛ الفخر الرازي في تفسيره لهذه الآية يقول: «قال الزجاج: معنى الأمي الذي هو على صفة أمة العرب.

قال عليه الصلاة والسلام: «إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب».

فجل العرب ومنهم النبي لم يكونوا يجيدون القراءة والكتابة، ولذا وصفه القرآن بالأمي، وقال المختصون كون النبي أمياً بهذا المعنى هو من جملة معجزاته». (الرازي، ١٤٢٠ق، ٣٨٠/١٥)

ولقد عرف الرازي "الأمي" بالذي لا يقرأ ولا يكتب، واعتبر جهل النبي للقراءة و الكتابة مكنم إعجازه، وهذا ما نذهب إليه.

وقد فسر مقاتل بن سليمان وهو من مفسري القرآن الأوائل "الأمي" أيضاً بالذي لا يقرأ ولا يكتب: «يَتَّبِعُونَ

يكون بمعنى الذي ينتمي إلى المدينة التي هي مركزاً للقرى.

- ثالثاً إنّ الكنى تلحق بآء النسبة جزءها الثاني، كحنفي، وسبائية، وإسرائيلي، وغيلاني، وبكري، نسبة إلى أبي حنيفة وابن سبأ وبني إسرائيل وأم غيلان وأبوبكر. (ابن عقيل، ١٣٨٦ ش، ٢/٤٧٧-٤٧٨)؛ لذا فإن نسبة "أم القرى" هي "قروي" وليس "أمياً".

- ثم إنّ كون النبي مكياً ليست ميزة له كي ينعتة القرآن بها، وإلا لكان علينا أن نعتبر أمثال "أبوجهل" و"وليد ابن المغيرة" وغيرهما من مشركي مكة مميزين قرآنيًا! ولكن اعتبار النبي "أمياً" بمعنى أنه لا يقرأ ولا يكتب هو الذي يعد مدحاً له فالجئ بكتاب تعجز البشرية أن تأتي ولو بسورة مثله يعد إعجازاً لا مثيل له.

كما تؤكد لنا الآية المباركة «وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَلْهَامًا» (البقرة/٧٨)، بأنّ المقصود من "أُمِّيُونَ" هم الذين لا يقرأون ولا يكتبون؛ فقد نزلت هذه الآية في ذم عوام اليهود ووصفهم بـ "أُمِّيِينَ" في حال أن اليهود ليست لهم أية صلة بأهل مكة، إنّما وصفوا كذلك لعدم معرفتهم بالكتاب. (انظر: شريعتي، ١٣٤٦ش، ٩)

كما أنّ المعنى القائل بأنّ "الأمي" هو المنسوب إلى "الأم" بمعنى "الأصل"، بين الضعف؛ وأن تكن "الأم" لغة بمعنى "الأصل" ومرجع الأمور، سوى أن هذا المعنى لا يتلاءم والآيات التي وصفت النبي -صلى الله عليه وآله وسلم- بـ "الأمي" و"من الأميين".

كذلك أنّ المعنى القائل بأنّ "الأمي" هو المنسوب للأمة، لا يتعارض وكون النبي أمياً، وقد وُصفت العرب بالأمة التي لا تقرأ ولا تكتب وسيأتي ذكر ذلك.

لقد اختلف أرباب التفاسير حول مرجع ضمير "مثله" فمنهم من قال أنه الـ "عبد" فيما قال آخرون إنه "ما" في ما نزلنا، أي القرآن، ولكل حججه في ذلك، ولكننا نكتفي هنا بذكر مرجحات عودة الضمير إلى "عبد" مفصلين الكلام حولها إن شاء الله.

أولاً: في كل الآيات التي تحدى بها القرآن لم يأت حرف "من" مع "مثله" إلا في هذه الآية؛ وفي حال عودة الضمير إلى الكتاب ستكون "من" زائدة وهذا خلاف ما نعرفه من اللغة العربية، لأن الأصل في العربية الأخذ بظاهر الكلام، اللهم إلا إذا كانت هناك مرجحات قوية لتقدير أو حذف أو زيادة في الكلام، وهي ما لا توجد هنا.

ثانياً: الضمائر دائماً تعود إلى الأقرب وعلى هذا الأساس عودة الضمير إلى "عبد" يتلائم وهذه القاعدة ويكون الأنسب.

وبعض النظر عما قلناه يرجح مفسرون كثيرون عودة الضمير إلى "عبد". (انظر: البحراني، ١٤١٦ق، ١٥٥/١) فقد ذكر محمد باقر المجلسي في بحار الأنوار نقلاً عن تفسير الإمام الحسن العسكري حديثاً عن الإمام الصادق عليه السلام- في تفسير هذه الآية، طبقاً لهذا الحديث تكون عودة الضمير إلى "عبد" وهو:

«ويا معشر العرب الفصحاء البلغاء ذوي الألسن "يسورة من مثله" من مثل محمد من مثل رجل منكم لا يقرأ ولا يكتب ولم يدرس كتاباً ولا اختلف إلى عالم ولا تعلم من أحد وأنتم تعرفونه في أسفاره وحضره، بقي كذلك

الرَسُولَ النَّبِيِّ الْأُمِّيَّ عَلَى دِينِهِ يَعْنِي مُحَمَّدًا-صلى الله عليه وسلم- يعني بالأمي الذي لا يقرأ الكتب، ولا يخطها بيمينه». (مقاتل، ١٤٢٣ق، ٦٧/٢)

«هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويؤمهم ويعلمهم الكتاب والحكمة». (الجمعة/٢) ولقد فسر معظم المفسرين "الأميين" بالذين لا يجيدون القراءة والكتابة، ثم لو تأملنا قليلاً في كلمة «منهم» لأصبح المعنى أكثر وضوحاً، فأن الكلمة تتكون من حرف جر «من» وضمير «هم»، ما يعني أن النبي هو أحد "الأميين" وبالتالي لا يعتبر من اليهود أو من المشركين بل من الذين لا يقرأون ولا يكتبون.

أمية النبي في الأحاديث

جاء في حديث مأثور عن النبي -صلى الله عليه وآله وسلم-: «إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب» (القرطبي، ٣٦٤ش، ٢٩٩/٧)؛ ووفق هذا الحديث يصف النبي نفسه وأمه بالأمية مفسراً الأمية بعدم الكتابة والقراءة.

كما يصف الإمام علي -عليه السلام- العرب صراحةً والنبي ضمناً، بالأمية نافيةً القراءة والكتابة عنهم:

«أَمَا بَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا (ص) وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ يَقْرَأُ كِتَابًا وَلَا يَدْعِي نُبُوَّةً وَلَا وَحْيًا»؛ (نهج البلاغة، خطبة ٣٣)

إذن الروايات أيضاً وصفت العرب والنبي بالأمية وفسرت لنا الأمية بعدم القراءة والكتابة.

الآيات التي اعتبرت أمية النبي إعجازاً

(وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ)؛ البقرة/٢٣.

١. هناك عدة آيات تحدى المشركين بأن يأتوا بكتاب كالقرآن نذكر بعضها حسب الترتيب التالي: «أَمْ يَقُولُونَ اقْرَأْ فَمَا نَزَّلْنَا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ». (يونس/٣٨) «أَمْ يَقُولُونَ اقْرَأْ فَمَا نَزَّلْنَا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ». (هود/١٣) «فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ». (طور/٣٤) ما يميز الآية ٢٣ لسورة البقرة من هذه الآيات عدم ذكر "من" مع "مثله" في هذه الآيات وهذا يؤكد لنا بأن القرآن تحدى المشركين بشخصية النبي.

التحدي بشخصية النبي محمد -صلى الله عليه وآله وسلم-
وبكونه أمياً لم يقرأ ولم يكتب.

«وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ
إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ»؛(العنكبوت/ ٤٨)؛

تفني هذه الآية بصراحة التعلم من النبي -صلى الله عليه وآله وسلم- وتؤكد أميته على أقل تقدير في الفترة التي سبقت بعثة -صلى الله عليه وآله وسلم- وفي هذه الآية دلالة واضحة على أميته -صلى الله عليه وآله وسلم- لأنها تُصرح بعدم كتابة النبي وقرائته، هذا والجميع يعلم بأن الذي يحفظ الكتب لكن لا يستطيع الكتابة لا يعد أمياً والذي يستطيع الكتابة دون القراءة أيضاً لا يعد أمياً في حين أن هذه الآية نفت الكتابة والقراءة عنه -صلى الله عليه وآله وسلم-.

وكان محمد -صلى الله عليه وآله وسلم- وقت بعثته نبياً قد تجاوز الأربعين، وهذا مما يدحض الشبهة التي تقول إن القرآن هو من وحي عبقريته، ذلك أن نبوغ الإنسان يظهر عادة في العقد الثالث حتى بداية العقد الرابع على أقصى تقدير وإذا لم يفتح في هذه الفترة فإنه لن يفتح بعدها أبداً، وهذا ما أثبتته الدراسات العلمية؛ وهذا يؤكد على أن القرآن وما يتضمنه من معارف ليس من بنات أفكار النبي.

القرآن الكريم في هذه الآية يتحدى الجميع بالمتزل عليه أي محمد -صلى الله عليه وآله وسلم- ويستدل بأميته ويؤكد عدم استطاعته للقراءة والكتابة في الحقبة التي سبقت الرسالة؛ ومما يؤكد هذه الأمية صمت خصومه إزاء هذه الآية ولم يستشكل عليه أحد ويرد عليه بأنك لست أمياً بل تستطيع الكتابة والقراءة، فسكوهم هذا وعدم ردهم على النبي يبين علم الجميع بأميته -صلى الله عليه وآله وسلم-.

إذن هنا نستطيع القول بأن الشخص الذي طيلة عمره

أربعين سنة ثم أوتي جوامع العلم حتى عَلمَ علم الأولين والآخرين فإن كنتم في ريب من هذه الآيات فأتوا بسورة من مثل هذا الرجل مثل هذا الكلام ليتبين أنه كاذب كما تزعمون»؛(المجلسي، ١٤٠٣ق، ٢٩/٨٩).

ويتبين لنا جلياً أن الإمام الصادق -عليه السلام- يعتبر "عبد" مرجع الضمير معتبراً أمية النبي إعجازاً للقرآن. وكذا يعتبر الشيخ محمد عبده حسبما ينقل محمد رشيد رضا في تفسير المنار أن "عبد" هو مرجع ضمير "مثله".(انظر: رشيد رضا، د. ت، ١٦٠)

ويرى ابن عاشور أن في هذه الآية حصل التحدي في النبي -صلى الله عليه وآله وسلم- وفي القرآن معاً، لأن بعض خصوم النبي كانوا يقولون إن القرآن كلام بشري، أو أنه مكتوب من أساطير الأولين أو يقولون إنما يعلمه بشر؛ وجاءت هذه الآية لتدحض هذه الدعاوي الباطلة متحدي الذين يقولون ببشريته أن يأتوا بما يماثله من الكلام، والذين يقولون بأنه مكتوب من أساطير الأولين أن يأتوا ببعض من هذه الأساطير، والذين يقولون بأنه من وحي تعليم بشري أن يتعلموا ويأتوا بسورة من مثل ما جاء به؛ وبهذا يلجم الخصوم ويسجل الإعجاز. فالتحدي على صدق القرآن هو مجموع مماثلة القرآن في ألفاظه وتراكيبه، ومماثلة الرسول المتزل عليه في أنه أمي لم يسبق له تعليم ولا يعلم الكتب السالفة، فذلك معنى المماثلة فلو أتوا بشيء من خطب أو شعر بلغائهم غير مشتمل على ما يشتمل عليه القرآن من الخصوصيات لم يكن ذلك إتياناً بما تحداهم به، ولو أتوا بكلام مشتمل على معان تشريعية أو من الحكمة من تأليف رجل عالم حكيم لم يكن ذلك إتياناً بما تحداهم به.(انظر: ابن عاشور، د. ت، ٣٣٣/١)

إذن من خلال النظر في الأحاديث وفي كلام أهل التفسير يتضح لنا بأن في الآية ٢٣ من سورة البقرة، حصل

يمثله هو معجزة هذا النبي الأمي، وأين شاهدت البشرية رجلاً أمياً أتى بكتاب بهذه العظمة، إذن هذه الآية إن دلت على شيء فإنما تدلّ على إعجاز النبي محمد -صلى الله عليه وآله وسلم-.

وما يجب ذكره هنا أيضاً، كلمة «تَلَوْتُهُ» والتلاوة هي قراءة المکتوب أو استعراض المحفوظ، فهي مشعرة بإبلاغ كلام من غير المبلغ. كما في الآية (١٠٢) من سورة البقرة: وَأَتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَفِي الْآيَةِ (٢) من سورة الأنفال: وَإِذَا تَلَّيْتْ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا. (ابن عاشور، د. ت، ١١/٤٢)

إذن يتضح لنا من هذه الآية أنّ للقرآن تالياً ومتلواً عليه وهذا المتلو عليه وهو النبي تنأتى له التلاوة مع أميته وهنا يكمن الإعجاز.

وإن لم يدل ظاهر هذه الآية على الإعجاز دلالة صريحة لكن من يُدقق في فحواها يتكشف له الإعجاز جلياً، فهي تشير إلى ماضي النبي الذي عاش أربعين عاماً في مكة حيث لم يعرف بأنه شاعر أو متعلم، ويأتي بكتاب تفوق أساليبه في الكلام أساليب الكتاب والشعراء والأدباء وأنه ليس بشعر ولا نثرًا، هذا هو الإعجاز.

وجاءت الآية الكريمة التالية «أَ وَكَمْ يَكْفِيهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» (العنكبوت/٥١) رداً على الذين يطلبون من الرسول -صلى الله عليه وآله وسلم- معجزات أخرى غير القرآن (انظر: مكارم، ١٣٧٤ش، ١٦/٣١٧)، وتعتبر القرآن بأنه معجزة النبي -صلى الله عليه وآله وسلم- الكافية والعظيمة فما أكبر معجزة تصدر عن إنسان أمي؛ لأنه يفوق طاقة الشخص الأمي أن يأتي بهذا الكتاب العظيم الذي سيتلى حتى يوم القيامة ولن يستطيع أحد أن يقابله بالأسلوب الذي جاء به والعلوم والمعارف التي عرضها.

لم يكتب ولم يقرأ ولم يكن شاعراً كيف ومن أين يأتي بكتاب كالقرآن بهذه الفصاحة والبلاغة والمعارف التي لم تكن معروفة آنذاك بين هذه الأمة وحتى لم تكن معروفة عند الأمم الأخرى، وتحيرت أمامه فطاحيل الكلام وجهابذة الأدب والشعر.

فليس أمامنا إلّا أن نقول إنّ هذا إعجاز إلهي، والذي لم يكتب ولم يقرأ في حياته لا يستطيع قط أن يأتي بكتاب كهذا سوى عن طريق الوحي الإلهي، وكما تقول لنا الآية لو كان النبي -صلى الله عليه وآله وسلم- يكتب ويقرأ لقال أعداؤه إنه حاك هذا الكلام وكتبه من الكتب السالفة.

ويقول البغوي في تفسيره لهذه الآية: وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا، يا محمد، مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ، يعني من قبل ما أنزلنا إليك الكتاب، وَلَا تَخْطُهُ بِيَمِينِكَ، يعني ولا تكتبه أي لم تكن تقرأ ولا تكتب قبل الوحي، إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ، يعني لو كنت تقرأ أو تكتب قبل الوحي لشك المبطلون المشركون من أهل مكة، وقالوا: إنه يقرؤه من كتب الأولين وينسخه منها، قاله قتادة. وقال مقاتل: المبطلون هم اليهود، ومعناه إذا لشكوا فيك واهموك، وقالوا إن الذي نجد نعته في التوراة أمي لا يقرأ ولا يكتب وليس هذا على ذلك النعت. (البغوي، ١٤٢٠ق، ٣/٥٦٣)

كما تدلّ هذه الآية الكريمة «قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ»؛ (يونس/١٦) على أنّ القرآن نزل بمشيئة الله تعالى ولولا الله تعالى لما جاء محمد -صلى الله عليه وآله وسلم- بهذا الكتاب، وكيف يمكن أن تتفجّر مواهب النبي الذي عاش بين أظهر العرب ولم يدع النبوة من قبل قط ولم يسمع منه كلامٌ كهذا ولم يدع بفضل، أن تتفجر مواهبه بين عشية وضحاها ويفيض بتلك المعارف؟

هذا الكلام الفصيح الذي عجزت البشرية عن أن تأتي

إياه فانقلب مرفوعاً مستتراً بعد أن كان بارزاً منصوباً،
وبقي ضمير الأساطير على حاله، فصار (اكتبتها) كما
تري». (الزمخشري، ١٤٠٧ ق، ٢٦٤/٣)

أيضاً فسرت كتب اللغة "اكتب". بمعنى طلب الكتابة، قد جاء
في اللسان: "ويقال: اكتب فلان فلاناً أي سأله أن يكتب له كتاباً
في حاجة" (ابن منظور، ١٤١٤ ق، ١/٦٩٨) إذن اكتاب النبي
بمعنى طلب الكاتب وليس بمعنى الكتابة.

على ضوء هذا فالنبي لم يكتب الكتاب بل يكتبه له
كاتب، ولا دلالة لهذه الآية على استطاعة النبي للقراءة
والكتابة.

حديث القرطاس

اثنوني بدواةٍ وقرطاسٍ اكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعدي
أبداً؛ (ابن طاووس، ١٣٧٥ ش، ١١٨)

لقد ذكرت الجوامع الروائية الشيعية والسنية بأن
الرسول -صلى الله عليه وآله وسلم- قبيل وفاته والتحاظه
برب العالمين طلب قلماً وقرطاساً ليوصي لهم بوصية. قد
يتبادر إلى الذهن من هذا الحديث إشكالية إجماع النبي
للقراءة والكتابة، لأن النبي حسب هذا الحديث أراد أن
يكتب، لكن لو تأملنا قليلاً لرأينا أنه لا يلزم من طلبه (ص)
أن يكون مستطيعاً لذلك وأن الذي سيكتب هو النبي
نفسه، بل النبي كان يقصد من ذلك الطلب أن يأتيه كاتب
ليكتب له تلك الوصية، كما حدث في كتابة القرآن وكان
-صلى الله عليه وآله وسلم- يملئ الوحي على الكتاب
وهم يكتبون؛ وهذا يكون أكثر تلاماً مع آيات القرآن
الكريم والأدلة التاريخية.

يقول ابن كثير في تفسيره لهذه الآية: «فقال تعالى: أ
وَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ أَوْ لَمْ
يَكْفِهِمْ آيَةٌ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ الْعَظِيمَ الَّذِي فِيهِ خَبْرٌ مَا
قَبْلَهُمْ، وَنَبَأٌ مَا بَعْدَهُمْ، وَحُكْمٌ مَا بَيْنَهُمْ، وَأَنْتَ رَجُلٌ أَمِيٌّ
لَا تَقْرَأُ وَلَا تَكْتُبُ، وَلَمْ تَخَالِطْ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ،
فَجَنَّتَهُمْ بِأَخْبَارِ مَا فِي الصِّحْفِ الْأُولَىٰ بَيَانِ الصَّوَابِ مَا
اختلفوا فيه وبالحق الواضح البين الجلي» (ابن كثير، تفسير
القرآن العظيم، ٢٦٠/٦)

لذا هذه الآية كظيراتها السابقة اعتبرت نزول القرآن
على النبي محمد -صلى الله عليه وآله وسلم- إعجازاً،
ومعجزة كافية لسد أفواه المتطاولين على القرآن.

الآيات والأحاديث التي تدل على إجماع النبي للقراءة
والكتابة

«وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأُولِينَ اكْتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَىٰ عَلَيْهِ بُكْرَةً
وَأَصِيلًا»؛ (الفرقان/ ٥)

قد يتبادر إلى الذهن أن هذه الآية تدل على إجماع النبي
للقراءة والكتابة، إلا أن فحواها لا يدل على ذلك مطلقاً؛
فلاكتتاب هو الكتابة ونسبته إلى النبي -صلى الله عليه
وآله وسلم- مع كونه أمياً لا يقرأ ويكتب إنما هي مجاز أي
مكتوب باستدعاء منه كأن يقول الأمير كتبت إلى فلان
كذا وكذا وإنما كتبه كاتبه بأمره، والدليل على ذلك قوله
بعد: «فَهِيَ تُمْلَىٰ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا» إذ لو كان هو الكاتب
فعالاً لم يكن معنى للإملاء. (الطباطبائي، ١٤١٧ ق،
١٨٢/١٥)

ويرى الزمخشري بأنها بمعنى: اكتبها كاتب له. لأنه
كان أمياً لا يكتب بيده، وذلك من تمام إعجازه، ثم حذف
اللام فأفضى الفعل إلى الضمير فصار اكتبها إياه كاتب،
كقولها (واختار موسى قومه) ثم بنى الفعل للضمير الذي هو

أمية النبي تاريخياً

فلو كان -صلى الله عليه وآله وسلم- يجيد الكتابة والقراءة حقاً لقام هو بتدوين الوحي ولم يحتج إلى كاتب.

الأدلة التاريخية تؤيد أمية النبي ولم يدع أحد من المؤرخين بأن النبي -صلى الله عليه وآله وسلم- كان قادراً على القراءة والكتابة، في حين أن المؤرخين تصدوا لجميع جوانب حياة النبي -صلى الله عليه وآله وسلم- ولم يتركوا شيئاً من حياته لا صغيرة ولا كبيرة حتى ذكروها حتى إنهم ذكروا لون الإثان الذي كانت تركبه حليلة السعدية حين قبولها رضاعة النبي محمد -صلى الله عليه وآله وسلم- (انظر: ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ٤١٨/١)، إذن لو كان -صلى الله عليه وآله وسلم- يقرأ ويكتب، كيف غفل هؤلاء المؤرخون عن ذكر أمر كهذا وهل يعقل بأنه كان يقرأ ويكتب ولم يطلع عليه أحد من المؤرخين وهم يتسابقون للاطلاع على جميع شئون حياة النبي -صلى الله عليه وآله وسلم- وهل يعقل بأنهم اطلعوا على استطاعة النبي على القراءة والكتابة ولم تصل إلينا كتبهم في هذا الشأن في حين أن الرافضين لأمية النبي يبحثون عن أقل دليل لكي يعرضوه ويستشهدوا به على صحة ادعاهم. لا شك لو كان عندهم دليل لعرضوه علينا.

كان لمحمد -صلى الله عليه وآله وسلم- قبل بعثته سفران إلى الشام وذكرهما التاريخ بكل تفاصيلهما (انظر: ابن هشام، د. ت، ١٨٨/١)؛ ولم يذكر بأنه تعلم حرفاً أو تردد على درس أستاذ، فضلاً عن أن متعلمي مكة بسبب ندرة التعليم هناك كانوا معروفين لدى الجميع ولم ينقل عن شخص واحد في مكة بأن النبي كان من بين هؤلاء. فالتاريخ ينفي تماماً إمكانية تعليم النبي.

والأمر الآخر الذي يثبت لنا أمية النبي، يتمثل باستعانة -صلى الله عليه وآله وسلم- بكتّاب الوحي لكتابة القرآن وهذه حقيقة مسلمة، وقد ذكر لنا التاريخ أسماء هؤلاء الكتّاب جميعاً. (انظر: ميانجي، ١٤١٩ق، ١١٦/١)؛

نتائج البحث

١. لقد برهنا من خلال دراستنا لآيات القرآن الكريم وأحاديث المعصومين -عليهم السلام- والسيرة التاريخية بأن النبي -صلى الله عليه وآله وسلم- لم يكتب خطأ ولم يقرأ كتاباً ولم يتردد على مدرس قبل بعثته، وأما بعد البعثة وإن لم يكن ثمة دليل يثبت عدم قراءة وكتابة النبي فلا يوجد أيضاً دليل ينفي ما عده.

٢. قد اعتبرت آيات القرآن أمية النبي -صلى الله عليه وآله وسلم- وإعجازاً، وتحدث الجميع على أن يأتي بكتاب من رجل أمي ككتاب محمد -صلى الله عليه وآله وسلم-.

٣. إن أمية النبي دون شك تعد أحد أهم وجوه إعجاز القرآن بل أهمها على الإطلاق.

٤. وأخيراً نجزم بأن إتيان كتاب كالقرآن الكريم من فرد أمي لا يتأتى إلا عن طريق الإعجاز والوحي الإلهي.

المصادر والمراجع

الف الكتب

القرآن الكريم.

[١] _____، النهاية في غريب الحديث والأثر،

قم، موسسه اسماعيليان، ١٣٦٧ش.

[٢] _____، تفسير الصافي، طهران، انتشارات

الصدر، ١٤١٥ق.

[٣] _____، جوامع الجامع، تهران، انتشارات

دانشگاه تهران و مديريت حوزة

علميه، ١٣٧٧ش.

- [٤] آبياري، إبراهيم، الموسوعة القرآنية، مؤسسه سجل العرب، ١٤٠٥ق.
- [٥] ابن الأثير، الكامل في التاريخ، بيروت، دار الكتاب العربي، ١٤١٧هـ.
- [٦] ابن بابويه، محمد بن علي، علل الشرائع، قم، مكتبة داوري، ١٩٦٦م.
- [٧] ابن طاووس، علي بن موسى، كشف المحجة لثمره المهجة، بوستان الكتاب، ١٣٧٥ش.
- [٨] ابن عاشور، محمد بن طاهر، التنوير والتحرير، لم تذكر مواصفات النشر.
- [٩] ابن عربي، ابو عبدالله محيي الدين محمد، تفسير ابن عربي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ١٤٢٢هـ.
- [١٠] ابن عقيل؛ انتشارات دار الفكر مطبعة النهضة، طهران، ١٣٨٦ش.
- [١١] ابن كثير الدمشقي، إسماعيل بن عمر، البداية والنهاية، بيروت، دار عالم الكتب، ١٤٢٤هـ.
- [١٢] ابن منظور، محمد بن مكرم، تحقيق جمال الدين مير دامادي، لسان العرب، بيروت، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع- دار صادر، ١٤١٤ق.
- [١٣] ابن هشام، السيرة النبوية، مؤسسة علوم القرآن، <http://www.islamweb.net>
- [١٤] أبو الفتح الرازي، حسين بن علي، روض الجنان وروح الجنان في تفسير القرآن، مشهد، مؤسسة دراسات العتبة الرضوية، ١٤٠٨ق.
- [١٥] احمدي ميانجي، علي، مكاتيب الرسول، قم، دار الحديث، ١٤١٩ق.
- [١٦] الأصفهاني، راغب، مفردات ألفاظ القرآن، دمشق بيروت، دار العلم الدار الشامية، ١٤١٢ق.
- [١٧] الأندلسي، أبو حيان محمد بن يوسف، البحر المحيط في التفسير، بيروت، دار الفكر، ١٤٢٠ق.
- [١٨] البحراني سيد هاشم، البرهان في تفسير القرآن، طهران، مؤسسة بعثت، ١٤١٦ق.
- [١٩] البغوي، حسين بن مسعود، معالم التنزيل في تفسير القرآن، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ١٤٢٠ق.
- [٢٠] البلاذري، أحمد بن يحيى، مكتبة تاريخ الإسلام، <http://www.tarikhislam.com>
- [٢١] البلاغي، النجفي محمد جواد، آلاء الرحمن في تفسير القرآن، مؤسسة بعثت، ١٤٢٠ق.
- [٢٢] هجعت عبد الواحد الشبخلي، بلاغة القرآن الكريم في الإعجاز، عمان، مكتبة دنديس، ٢٠٠١م.
- [٢٣] البيضاوي، عبدالله بن عمر، أنوار الترتيل وأسرار التأويل، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ١٤١٨ق.
- [٢٤] تاج العروس من جواهر القاموس، تصحيح: علي هلاي وعلي سيري، بيروت، دار الفكر، ١٤١٤ق.
- [٢٥] الجنابادي، سلطان محمد، بيان السعادة في مقامات العبادة، بيروت، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، ١٤٠٨ق.
- [٢٦] حسيني همداني سيد محمد حسين، انوار درخشان، طهران، مكتبة لطفی، ١٤٠٤ق.
- [٢٧] حقي بروسوي اسماعيل، تفسير روح البيان، بيروت، دار الفكر، د.ت.
- [٢٨] رشيد الدين مبيدي، أحمد بن أبي سعد، كشف الأسرار وعدة الأبرار، طهران، انتشارات امير كبير، ١٣٧١ش.

- [٢٩] الزمخشري محمود، الكشف عن حقائق غوامض الترتيل، بيروت، دار الكتاب العربي، ١٤٠٧ق.
- [٣٠] السيزواري، نجفي محمد بن حبيب الله، إرشاد الأذهان إلى تفسير القرآن، بيروت، دار المعارف للطبوعات، ١٤١٩ق.
- [٣١] السيد الجميلي، التفسير العلمي للقرآن، بيروت، دار وسام، الطبعة الثانية، ١٩٩٢م.
- [٣٢] سيد بن قطب بن إبراهيم الشاذلي، في ظلال القرآن، بيروت القاهرة، دارالشروق، ١٤١٢ق.
- [٣٣] شبر، سيد عبدالله، تفسير القرآن الكريم (شبر)، بيروت، دارالبلاغة للطباعة والنشر، ١٤١٢ق.
- [٣٤] شريعتي، محمد تقى، تفسير نوين، تهران، شركت سهامى انتشار، ١٣٤٦ش.
- [٣٥] صاحب بن عباد، إسماعيل بن عباد، المحيط في اللغة، تحقيق محمد حسن آل ياسين، بيروت، عالم الكتاب، ١٤١٤ق.
- [٣٦] صادق طهران محمد، البلاغ في تفسير القرآن بالقرآن، قم، انتشارات مؤلف، ١٤١٩ق.
- [٣٧] صدر المتألمين محمد بن إبراهيم، تفسير القرآن الكريم (صدر)، قم، انتشارات بيدار، ١٣٦٦ش.
- [٣٨] الطباطبائي، محمد حسين، الميزان في تفسير القرآن، قم، مكتب الانتشارات الإسلامية التابع لمجمع مدرسي الحوزة العلمية، ١٤١٧ق.
- [٣٩] الطبرسي فضل بن حسن، مجمع البيان في تفسير القرآن، طهران، انتشارات ناصر خسرو، ١٣٧٢ش.
- [٤٠] الطبري أبو جعفر محمد بن جرير، جامع البيان في تفسير القرآن، بيروت، دارالمعرفة، ١٤١٢ق.
- [٤١] الطوسي محمد بن حسن، التبيان في تفسير القرآن، تحقيق أحمد قصير عاملي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، فاقد لتأريخ الطبع.
- [٤٢] طيب سيد عبدالحسين، أطيح البيان في تفسير القرآن، طهران، انتشارات اسلام، ١٣٧٨ش.
- [٤٣] العاملي إبراهيم، تفسير العاملي، طهران، انتشارات الصدوق، ١٣٦٠ش.
- [٤٤] عدنان محمد زرزور، علوم القرآن (مدخل إلى تفسير القرآن وبيان إعجازه)، بيروت-دمشق، المكتب الإسلامي، ١٩٨١م.
- [٤٥] العروسي الحويزي عبد علي بن جمعة، تفسير نور الثقلين، قم، انتشارات اسماعيليان، ١٤١٥ق.
- [٤٦] فخرالدين رازي، ابو عبدالله محمد بن عمر، مفاتيح الغيب، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ١٤٢٠ق.
- [٤٧] فضل الله سيد محمد حسين، تفسير من وحي القرآن، بيروت، دار الملاك للطباعة والنشر، ١٤١٩ق.
- [٤٨] الفيض القاساني، محسن، الأصفي في تفسير القرآن، قم، نشر مكتب الدعاية الإسلامية، ١٤١٨ق.
- [٤٩] الفيضي دكي، أبو الفضل، سواطع الإلهام في تفسير القرآن، قم، دار المنار، ١٤١٧ق.
- [٥٠] القاساني، ملا فتح الله، منهج الصادقين في إلزام المخالفين، طهران، مكتبة محمد حسن علمي، ١٣٣٦ش.
- [٥١] القرشي البنائي، علي أكبر، قاموس قرآن، طهران، دار الكتب الإسلامية، ١٤١٢ق.
- [٥٢] القرشي سيد علي أكبر، تفسير أحسن الحديث، طهران، مؤسسة بعثت، ١٣٧٧ش.

- [٥٣] القرطبي، محمد بن أحمد، الجامع لأحكام القرآن، طهران، انتشارات ناصر خسرو، ١٣٦٤ ش.
- [٥٤] القمي علي بن إبراهيم، تفسير القمي، قم، دار الكتاب، ١٣٦٧ ش.
- [٥٥] اللاهيجي، محمد بن علي، تفسير شريف لاهيجي، طهران، مكتب نشر داد، ١٣٧٣ ش.
- [٥٦] المجلسي، محمد باقر بن محمد تقي، بحار الأنوار، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ١٤٠٣ ق.
- [٥٧] محمد رشيد رضا، المنار، الهيئة المصرية للكتاب، <http://www.islamweb.net>
- [٥٨] محمود شاکر، مداخل إعجاز القرآن الكريم، القاهرة، مطبعة المدني، ٢٠٠٢ م.
- [٥٩] المدرسي، محمدتقي، من هدى القرآن، طهران، دار محبي الحسين، ١٤١٩ ق.
- [٦٠] المراغي، أحمد بن مصطفى، تفسير المراغي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، د.ت.
- [٦١] مصطفى مسلم، مباحث في إعجاز القرآن، الرياض، دار مسلم، ١٩٩٦ م.
- [٦٢] مقاتل بن سليمان، تفسير مقاتل، تحقيق محمود عبد الله شحاته، دار إحياء التراث، بيروت، ١٤٢٣ ق.
- [٦٣] مكارم الشيرازي، ناصر، تفسير نمونه، تهران، دارالكتب الإسلامية، ١٣٧٤ ش.
- [٦٤] النجفي الخميني، محمدجواد، تفسير آسان، طهران، انتشارات اسلاميه، ١٣٩٨ ش.
- [٦٥] نهج البلاغة، ترجمة جعفر شهيدى، طهران، شركت انتشارات علمي وفرهنگي، ١٣٧٨ ش.
- [٦٦] يعقوب، إميل بديع موسوعة النحو والصرف والإعراب، لم تذكر مواصفات النشر.

References

- [1] *The Quran*, tr. Mohamad Mehdi Folaadvand, Tehran: Al Qur'an.
- [2] *Nahjolbalage* (2000) ,tr. Jafar Shahidi, Tehran: Scientific & Cultural Publication Co.
- [3] Abiari Ibrahim (1985). *Encyclopedia of Qur'an*.
- [4] Ibn al- Athir (1997), *A Complete History*, Beirut: Arabic Book Publications.
- [5] ----- (1988). *Strange talks and Effects*. Qom: Islailiyan Publishers.
- [6] Ibn Babuyeh, Mohamaad bin Ali (1966). *Legal Accounts*. Qom: Davari Publications.
- [7] Ibn al- Tavus, Ali ibn- Musa (1997). *Kashf al- Mahjat le Samarat al- Mahajat*. Bostan Books.
- [8] Ibn Arabi Abu Abdolah Mohi al Din Mohammad (2002). *Interpretation of Ibn Arabi*, Beirut: Arabic Heritage Publications.
- [9] Ibn Kasir al -Dameshqi, Esmail bin Umar (2004). *Beginning and End*. Beirut: Worl Book Publications.
- [10] Ibn Manzur, Mohamad bin Mukarram (1994). *Research of Jamaledin Mirdamadi, Arabic Language*, Beirut: Thought Publication.
- [11] Ibn Hesham, *Biography of the Prophet*, the Qur'anic Science Foundation.
<http://www.islamweb.ne>
- [12] Abul Fotuh al- Razi Hossein bin Ali (1988). *Road to heavens and spirit of heavens in the interpretation of Qur'an*. Mashhad
- [13] Ahmadi Mianji, Ali (1999). *Makatib al Rasul*. Qom: Hadith Publications.
- [14] Esfahani, Rageb (1992), *Singular Words of Quran*, Damascus, Beirut: Scieitfic Syrian Publications.
- [15] Andolusi, Abu Hayyan Mohamad bin Yosuf (2000). *Deep Ocean of Interpretation*. Beirut: Dar al Fekr.
- [16] Bahraini, Seyyed Hashem (1996). *Proof in Interpretation of Qur'an*. Tehran: Besat Institute.
- [17] Beizavi, Abdollah bin Umar (1998). *Anva al Tanzil va Aasrar al-Tavil*. Beirut: Arabic Heritage Publications.
- [18] Balaghi, al Najafi Mohammad Javad (2000). *Al al Rahman fi Tafsir al- Quran*. Tehran: Besat Institute.
- [19] Hoseinie Hamedani, Seied Mohammad Hossein (1984). *Anvare Derakhshan*. Tehran: Lotfi Publications.
- [20] Rashid al Din Meibodi, Ahmad bin Abi Sa'ad (1993). *Kashf al- Asrar Vedat al-Abrar*, Tehran: Amirkabir Publications.

- [21] Zamkhashari, Mahmood (1987). *Secrets of Interpretation*. Beirut: Arabic Book Publications.
- [22] Seyyed Ghotb ibn Ebrahim Shazli (1992). *In the Shadow of Qur'an*. Cairo: Sharouq Publications.
- [23] Shabr, Seied Abdolah (1992). *Interpretation in Qur'an*, Beirut.
- [24] Lahiji, Mohamad bin Ali, (1994). *Lahiji Interpretations*. Tehran: Dad Publication.
- [25] Sadr al-Motaalehin, Mohamad bin Ebrahim (1987). *Interpretation of Qur'an*. Qom: Bidaaar Publications.
- [26] Tabarsi, Fazl bin Hassan (1994). *Collected Statements on Quranic Interpretation*. Tehran: Nasrekhosro Publications.
- [27] Tabatabai, Mohammad Hossein (1997). *Balance in Interpretation of Qur'an*. Qom: Publication of Islamic Seminary.
- [28] Tabari, Abu Jafar, Mohammad bin Jarir (1992). *Collected Statements on Quranic Interpretation*. Beirut: Encyclopedia Publication.
- [29] Fakhredin Razi, Abu Abdellah M. bin Umar (2000). *Mafatih al-Geib*. Beirut: Arabic Heritage Publications.
- [30] Fazl Allah, Mohammad Hossein (1999), *Interpretations of Qur'anic Revelations*. Beirut: Melak Publishers & Distributors. Beirut: Heritage Publication.
- [31] Qortobi, Mohamad bin Ahmad (1985). *Comprehensive Quranic Doctrines*. Tehran: Naserkhosro Publications.
- [32] Ghomi, Ali bin Abraham (1988). *Tafsir al – ghomi*, Qom: Ketab Publications.
- [33] Almaragi, Ahmad bin Mostafa (undated). *Tafsir al- Maragi*, Beirut: Arabic Heritage Publications.
- [34] Jonabadi, Soltan Mohammad (1988). *Statement of Happiness of Worship*. Beirut: Scientific Foundation Publications
- [35] Modarresi, Mohamad Taghi (1999). *Men Hoda al Quran*, Tehran: Friend of Hussein Publication.
- [36] Mohammad Rashid Reza, Al-Manar , Egyptian Book Authority, <http://www.islamweb.net>
- [37] Majlesi, Mohamad Bagher bin Mohamad Taghi (1987). *Bahar al Anwar*. Beirut: Arabic Heritage Publication.
- [38] Makarem Shirazi, Naser, (2001). *Modxel Interpretation*. Tehran: Islamic Book Publication.
- [39] Maqatel bin Soleiman (2003). *Interpretation of Maqatel*, Research by Mahmoud Abdellah Shahateh.
- [40] Najafi, al Khomeini, Mohamad Javad (2009). *Easy Interpretation*. Tehran: Islamic Publications.

رابطه‌ی امی بودن پیامبر و اعجاز قرآن

اعظم پویازاده،^۱ شریف سالمی زاده^۲

تاریخ دریافت: ۱۳۹۲/۶/۲۰

تاریخ پذیرش: ۱۳۹۲/۹/۲

مسئله امی بودن پیامبر و مطالب پیرامون آن از موضوعاتی است که از دیر باز مورد توجه محققان و صاحب‌نظران بوده است؛ این مسئله مخالفان و موافقان دارد مخالفان عمدتاً "امی" را منسوب به "أم‌القری" که همان مکه است می‌دانند، اما موافقان با استناد به آیه‌ی ۴۸ عنکبوت و دیگر آیات قرآن بر درس ناخواندگی پیامبر(ص) تأکید می‌کنند، در تأیید امی بودن پیامبر شواهد روایی و تاریخی فراوانی وجود دارد؛ بر اساس آیات قرآن و روایات معصومین علیهم السلام- درس ناخواندگی پیامبر(ص) از معجزات آن حضرت به شمار می‌رود زیرا آوردن کتابی چون قرآن فرای طاقت و توان یک شخص امی است؛ از آیاتی که با شخص پیامبر با مشرکان تحدی کرده و از آنان خواسته تا کتابی به وسیله‌ی شخص درس نخوانده و کتاب ندیده‌ای چون ایشان کتابی بیاورند آیه مبارک ۲۳ بقره است.

واژگان کلیدی: امی، پیامبر، درس نخوانده، درس خوانده، اعجاز، نبوت.

A Relation between Prophet's Illiteracy and Qur'anic Miracle

Azam uyazadeh¹, sharif salemizadeh²

Received: 2013/9/11

Accepted: 2013/11/23

The issue of Muhammad's illiteracy and the issues around it have been important debatable topics for a long time. This issue has both positive and negative news. Opponents commonly attribute *ommy* to *ommolghora* that is the same Mecca. However, advocates emphasize to prophet's illiteracy based on verse 48 (spider) and other Qur'anic verses. There abundance of historical and anecdotal proofs showing the Prophet Muhammad being illiterate. Based on the Qur'anic verses and Hadith, the prophet illiteracy is considered a miracle because a revealed book like Qur'an is beyond the power and strength of an illiterate. The current study seeks to show that miracle of the Quran is related to one of the most important characteristics of the prophet, that is, his illiteracy.

Keywords: *Ommy*; Prophet; Illiteracy; Literacy; Miracle; Prophet hood.

1. Assistant Professor, Department Of Qur'an And Hadith Sciences, Tehran University. Email: Azampuya@Gmail.Com

2. Researcher Of Qur'an And Hadith Sciences. Email: Sharifsalemi@Yahoo.Com